

и мерчендайзинг (определяет методику продаж в магазинах). Все эти инструменты способствуют успешному продвижению товаров и услуг на мусульманском рынке, но их действия ограничиваются законами шариата. Компании, работающие на таких рынках и использующие принципы исламского маркетинга, успешно удовлетворяют потребности своих потребителей и исследуют новые сегменты рынка для расширения своей деятельности. У исламского маркетинга существует свой собственный менталитет, который гармонирует с эмоциональными, культурными и ценностными ориентирами и обычаями мусульманских стран. Такой маркетинг выделяется высокой степенью клиентоориентированности.

Литература

1. Коран / Перевод с арабского и комментариев Н.О. Османова. М., 1995.
2. Постановления и рекомендации Совета исламской академии правоповедения (фикха) – фетвы / Пер. с араб. М.Ф. Муртазина. М.: Ладомир, 2003. 278 с.
3. The Principles of Islamic Marketing Baker Ahmad Alserhan. Gower, 2011.

*Статья написана специально для бюллетеня
«Россия и мусульманский мир»*

Юсупова Н.Ж.-кизи,
доктор юридических наук,
доцент Международной исламской
академии Узбекистана
**РЕЛИГИОЗНАЯ СУЩНОСТЬ
БРАЧНОГО ВОЗРАСТА В ИСЛАМЕ**

DOI: 10.31249/rimm/2020.02.09

Аннотация. На сегодняшний день комплексное изучение социальных аспектов, культурных и духовных, а также социально-экономических, правовых, образовательных и организационных особенностей семейных отношений является одним из наиболее актуальных вопросов. В данной статье освещаются сущность и особенности, а также социально-экономические, духовные и культурные основы брачного возраста в исламских учениях, которые рассматривались в регионе в виде традиций.

В статье также анализируются причины и основы повышения брачного возраста в семейном законодательстве Республики Узбекистан, а также религиозные, духовные, правовые, экономические, образовательные и воспитательные факторы.

Ключевые слова: *семейные вопросы; брачные отношения; брачный возраст; дееспособность; правоспособность; права женщин; семейное право; Коран; Хадис.*

«Поскольку брак составляет основу семьи, его создание всегда и во все времена находилось в центре особого внимания, контролировалось и охранялось, прежде всего, религией, а в дальнейшем государством и обществом»¹. Как подчеркивается в Конституции Республики Узбекистан, религия отделена от государства², но религия не отделена от общества. «Религия играет особую роль в общественных процессах, потому что религия должна иметь важное значение в сохранении чистоты природы народа, в установлении отношений доброты и милосердия между людьми»³. Как известно, семья как естественное основное звено общества регулируется действующим законодательством, обычаями и религиозными нормами.

На современном этапе развития узбекского общества в процессе повышения духовности узбекского народа, в частности и оздоровления религиозной грамотности, научный анализ положений исламской доктрины в части семейных отношений становится социальной необходимостью. В настоящее время в условиях политической и идеологической борьбы исследование общих социальных аспектов семейных отношений в исламе, а также исторических, культурных, правовых особенностей регулирования семейных отношений на базе источников исламского права и научного наследия выдающихся правоведов Узбекистана и сравнительный анализ исламского с обычным правом имеют такое большое значение.

Вместе с тем стоит отметить, что для устранения причин роста числа разводов в семье, представляющих все большую актуальность в наше время, с помощью изучения положений шариата

¹ Мухаммедов Р. Конституция – правовая основа брака и семейных отношений. – Ташкент: Фан, 2001. – С. 14.

² Конституция Республики Узбекистан. – Ташкент: Узбекистан, 2015. – С. 20.

³ Отахужаев Ф. Брак и его правовое урегулирование. – Ташкент: Узбекистан, 1995. – С. 8.

можно найти решение некоторых проблем. При этом понимание сущности таких понятий, как брачный возраст, гарантия, согласие, нафака, махр, обязательства супругов, установленных в исламском семейном праве, имеет особую значимость в повышении ответственного отношения к семье среди молодоженов, более глубокого осознания ценности семейных отношений.

В религиозных правовых источниках, созданных в Мавераннахре, определены и описаны такие понятия, как нормы религии, духовность, право, этика, правила поведения людей в семье и общественных местах, основные принципы семейной жизни, брак, брачный возраст, обстоятельства, препятствующие браку, отношения между супругами, родителями и детьми, родственниками, а также права и обязанности членов семьи в других сферах. Важно отметить, что в исламской религии брак считается священным, а семья нерушимой.

Исходя из этого, в исламском праве брак оформляется путем брачного договора. Этимологический смысл слова «никох» означает «слияние», «совокупность», «сближение». Как сказано в узбекском толковании произведения «Маджма уль-Максуд или Мухтасар ул-Викоя»: «Брак – это вступление в действительные семейные отношения, в метафорическом смысле создание пары, в шариате брак, созданный на основе предложения и его положительного принятия, считается правильным, использование его плодов будет добросовестным (халял)»¹. Согласно приведенному выше определению, брак – это социально необходимая и стабильная форма естественных отношений между мужчиной и женщиной. Иными словами, отношения между мужчиной и женщиной на основе брака служат важным фактором развития каждого культурного общества. Общество посредством брака управляет межполовыми отношениями, созданием и воспитанием нового поколения. Соответственно, исламское право признает и гарантирует, защищает право каждого мужчины и женщины вступать в брак и создавать семью.

В отличие от других религий, брак в религии ислама воздвигнут на уровень культа, поэтому отказ от мирской жизни и жизнь без брака является небогоугодным делом (макрух).

Семейные и брачные нормы исламского права, вытекающие из договорных особенностей брака, устанавливают ряд условий

¹ *Максудхужа ибн Мансурхужа. Мажмаъ ул-максуд, или Узбекское толкование Мухтасар ул-викоя. Т. 1. – Ташкент: Адолат, 1996. – С. 383.*

для вступающих в брак. Несоблюдение этих условий приведет к признанию брака недействительным.

Согласно общему правилу, в источниках исламского права отмечаются следующие условия вступления в брак¹:

- свободно выраженное согласие мужчины и женщины, вступающих в брак;

- бракосочетание при участии свидетелей;

- здоровье каждой из сторон, отсутствие близких родственных связей;

- достижение обеими сторонами брачного возраста;

- предоставление мужчиной женщине махра (подарка).

В исламском праве наиболее важной предпосылкой для заключения брака является достижение молодоженами установленного брачного возраста.

Общеизвестно, что основными правовыми элементами, которые характеризуют субъектов права, вступающих в семейные отношения, являются право и дееспособность. Как следует из анализа исследователей, в исламском праве понятие «дееспособность» называется «ахлият», исламские правоведы изучали понятие «дееспособность» в качестве предмета усул уль-фикх (методологии права), а не права (фуруъ ал-фикх). Вместе с тем вопросы ограничения дееспособности и отмены этого ограничения изучались в таких правовых работах, как «Хажр» и «Маъзун» (или «Изн»)².

В исламском праве дееспособность подразделяется на две части, аналогично гражданскому праву.

1. Правоспособность – это способность человека иметь определенные права и обязанности, которыми человек наделяется от своего рождения до самой смерти.

2. Дееспособность – способность человека своими действиями знать, осуществлять, формировать и выполнять гражданские права.

В исламском семейном праве дееспособность сторон является обязательным условием. При этом при определении дееспособности человека обращается особое внимание на его психическое

¹ Бурхониiddин Маргиноний. Хидоя. Т. 1. – Ташкент: Адолат, 2000. – 848 с.; Абу Захра Мухаммад. Ал-ахвол аш-шахсийя. – Кохира: «Дар ал-фикр ал-арабий», 1957. – 597 с.; Алоуддин ас-Самаркандий. Тухфат ал-фукахо. Т. 2. – Байрут: «Дар ал-кутуб ал-илмийя», 1993; Фахруддин Абулмахофир Хасан ибн Мансур Узгандий. Фатовои Козихон. Т. 7. – Байрут: «Дарул фикр», 2010. – 376 с.

² Сарсенбаев А.Б. Имущественные вопросы в исламском праве. – Ташкент: Мовароуннахр, 2011. – С. 22.

здоровье, определяется способность иметь детей исходя из его физического состояния. Дееспособность определяется по возрасту. Известно, что правоведы устанавливали минимальный и максимальный возраст при определении возраста обретения дееспособности. Минимальный возраст для мальчиков определяется в 12 лет, для девочек – девять лет, при этом максимальный возраст – 15 лет в ханафитском мазхабе. Однако основатель ханафизма Абу Ханифа отмечал в качестве максимального возраста для мальчиков – 18 лет, а для девочек – 17 лет. Здесь стоит отметить, что взгляды Абу Ханифы соответствуют современным принципам возраста брака.

Итак, в исламском праве в ханафитском мазхабе в целях предупреждения раннего вступления в брак несовершеннолетних, защиты их здоровья, а также учитывая необходимость определенного жизненного опыта, физической и духовной зрелости для создания семьи брачным возрастом для мужчин определено достижение 18 лет, а для женщин 17 лет¹.

Следует в связи с этим отметить, что хотя проблема вступления в брак девушек в раннем возрасте в правовых произведениях встречается, но очень редко. Наше исследование показало, что целью такого брака является в основном обручение или заключение брака для того, чтобы девушка оставалась с мужем. Только после совершеннолетия на основании этого брака могли быть близкие отношения между мужем и женой. Что касается возраста вступления в брак, в народе широко распространено мнение, что зрелость наступает для девочек в возрасте девяти лет, для мальчиков – 12 лет. Однако анализ показывает, что это лишь минимальный возраст для наступления зрелости. Фактически, по общему правилу (фетве), возраст зрелости составляет 15 лет. Если по шариату в вышеприведенном случае между несовершеннолетними все-таки предусматривается заключение брака (обручение), подтвердить такой брак могли только их отцы или опекуны. В этих случаях согласия супругов не требуется, при этом строго указывается, что запрещается вступление в половые отношения до достижения ими совершеннолетия. Если же одна сторона или оба обрученных (молодой человек и девушка), союз которых был заключен опекуном, после достижения совершеннолетия требуют отмены брака, это требование удовлетворяется.

¹ Юсупова Н. Исламское семейное право: возникновение, развитие, источники и институты. – Ташкент: Complex Print, 2019. – С. 157.

Исходя из вышеизложенного, если сравнить определенный законом брачный возраст с нормами шариата, то можно прийти к определенным выводам (к слову, в исламском праве семья считается священным учреждением, а вступление в брак возвеличивается в качестве священного обряда). Исламское право наряду с утверждением необходимости серьезной подготовки людей к соединению в священный брачный союз подразделяет обязанности будущих брачующихся лиц с учетом их духовного и финансового состояния на пять категорий: фарз¹, важиб², суннат³, харам⁴, макрух⁵.

1. *Фарз*. Заключение брака является долгом, если человек уверен, что он совершит грех, если не вступит в брак, если он может создать семью и управлять ей, может нести материальные расходы, быть в состоянии реализовать права членов семьи и не может найти иные способы избежать греховной связи.

2. *Важиб*. Если человек боится совершить грех прелюбодеяния, может управлять семьей, нести семейные расходы, для него вступление в брак является необходимостью.

3. *Суннат*. Если человек находится в умеренном состоянии, не боится греха в виде прелюбодеяния и применения насилия

¹ Фарз – это действие, обязывающее каждого человека в строгой форме выполнять предписания шариата. За исполнение будет вознагражден Аллахом. За невыполнение без уважительных причин – строго наказан. Кто не верит в истинность этих обязательств – переходит в категорию неверующих.

² Важиб, так же как и фарз, является обязательным действием, требующим исполнения. За выполнение важибов человек будет вознагражден Аллахом, за невыполнение без уважительных причин – считаться большим грешником. Кто опровергает важибы, тот большой грех несет, хотя и считается, что за это он не переходит в категорию неверных, как это было в фарзе.

³ Суннат. Эти действия выполнял пророк Мухаммад аляйхи-с-салям; он говорил, что за выполнение их ждет вознаграждение. Кто без причины не выполняет суннаты, тот в День суда будет спрошен об этом, хотя и не относится к категории больших грешников. Они не будут иметь в День суда заступника в лице пророка.

⁴ Харам – действие, категорически запрещаемое и осуждаемое исламским шариатом. Делаящий харам является большим грешником. Кто, боясь греха, воздерживается от выполнения харамы, тот будет вознагражден Аллахом. Опровергающий харам теряет веру и переходит в категорию неверующих.

⁵ Макрух – это действие, которое Махаммад аляйхи-с-салям запретил совершать. Кто не делает макрух, сознательно боясь греха, тому будет награда от Аллаха. Совершающий будет грешным. Кто опровергает и говорит, что эти действия можно делать, – становится грешником, хотя и не переходит в категорию неверующего.

в отношении своей жены, для него брак будет угодным делом. Для такого человека внебрачное состояние является неугодным.

4. *Харам*. Если человеку ясно видно, что он будет применять насилие в отношении своей жены, причинять ей вред, не иметь способности управлять семьей, нести семейные расходы, для него вступление в брак является не богоугодным делом, т.е. данное лицо не может создать семью, поскольку может навредить не только себе, но и другим лицам.

Если в одном лице встречается свойства фарз и харам касательно вступления в брак, приоритетным считается харам (неугодность вступления в брак). Потому что, согласно правилам шариата, когда встречаются свойства харам и халял, победит качество, характеризующее харам.

5. *Макрух*. Если лицо боится, что может причинить вред или ущерб вследствие таких факторов, как невозможность предоставить пособие, плохое отношение либо отсутствие интереса к своей жене (отсутствие потенции), его женитьба макрух, т.е. вступление в брак является нежелательным¹.

Итак, если у человека нет моральных и экономических способностей вступать в брак, тогда человек должен быть терпелив в соответствии с Кораном.

Брак недопустим, если человек не может предоставить содержание, не может нести расходы семьи. Но если женщина богата и не нуждается в жилье, тогда возможно вступление в брак.

Стоит отметить, что в исламской религии строго запрещено удовлетворять естественные потребности между мужчиной и женщиной, не являющимися супругами. Грешники, вступающие в прелюбодеяние и блуд, сурово наказывались. Об этом сказано в суре «Фотир», аяте 11: «Аллах сотворил вас (Человека) из праха, затем (ваш род) из нутфа, после чего сотворил вас парно (мужчина – женщина)». Аят 21 суры «Рум» говорит: «И (еще один) из его признаков – то, что Он создал для вас пару из числа вам подобных, чтобы вы могли найти в них утешение (удовлетворить свою страсть)». В аяте 72 суры «Нахл» сказано: «Аллах создал для вас пару из вам подобных, и дал вам сыновей и внуков от ваших пар и дает вам обеспечение из благих источников». В аяте 1 суры «Нисо» говорится: «О люди! Бойтесь Господа вашего, который

¹ *Шайх Мухаммад Содик Мухаммад Юсуф*. Хадисы и жизнь. Т. 13. – Ташкент: Шарк, 2005. – С. 25–26.

сотворил вас из единой души (Адам), и из него сотворил его пару (Ева), и распространил от них множество мужчин и женщин»¹.

Из приведенных выше аятов становится ясно, что человек не может развиваться вне семьи. Люди могут достичь процветания, лишь создав семью. Но в то же время из приведенного выше анализа следует, что каждая личность всесторонне, как духовно, так и финансово, а также с точки зрения возраста, должна быть готова и достойна такого священного союза как семья и нести ответственность перед семьей.

Было много споров касательно совершенствования узбекского национального законодательства в вопросе брачного возраста. В основном были предложения установить возраст вступления в брак – 20 лет для мужчин и 18 лет для женщин. Данные предложения основывались на следующем: большинство вступающих в брак не достигают полного физиологического и физического развития, а возраст 17–18 лет для молодых людей приходится на период получения ими образования; также лица в возрасте 17–18 лет не готовы к браку как финансово, так и духовно, им также необходимо овладеть определенной профессией. В результате с 1 сентября 2019 г. брачный возраст в Республике Узбекистан для мужчин и женщин определен как 18 лет. До этого, согласно ст. 15 Семейного кодекса в Узбекистане², для женщин брачный возраст составлял 17 лет.

Как известно, 98% населения Узбекистана живет в семьях (в стране более 7 млн семей). Исследования свидетельствуют, что хотя первичные причины распада семей различны, но на стабильность брака влияют образование и воспитание супругов.

В качестве заключения можно отметить, что изменение возраста вступления в брак в Узбекистане призвано предотвратить большое число разводов, создать условия для получения образования молодыми людьми, защитить здоровье матери и ребенка, обеспечить психологическую и социальную готовность молодых к семейной жизни, к финансовой стабильности, обеспечить ответственное поведение в семье.

В то же время, основываясь на нашем анализе возраста вступления в брак, основанного на источниках исламского семейного права, мы считаем, что был правильно установлен возраст вступ-

¹ *Абдулазиз Мансур*. Перевод и толкование священного Корана. – Ташкент: Ташкентский исламский университет, 2006. – 618 с.

² Семейный кодекс Республики Узбекистан. – Ташкент: Адолат, 2007. – С. 8.

ления в брак для девушек 18 лет и 18 лет для молодых людей, поскольку исламское семейное право тоже требует, чтобы обе стороны имели полную дееспособность. По мнению представителей ханафитского мазхаба, такой возраст определен – 15 лет. В то же время следует подчеркнуть, что исследования современных экспертов определяют возраст для рождения первого ребенка начиная с 19 лет, а состояние перманентного материнства оптимально в возрасте матери 19–26 лет. А с учетом периода учебы и овладения профессией обосновывается принцип о необходимости установления сегодня в семейном законодательстве брачного возраста для девушек 18 лет и для мужчин 18 лет.

*Статья предоставлена автором для публикации
в бюллетене «Россия и мусульманский мир»*

Гулямова Г.С.,
старший преподаватель Ташкентского
государственного технического университета
СВОЕОБРАЗИЕ РАЗВИТИЯ
ДУХОВНОЙ КУЛЬТУРЫ В XV–XVI вв.
НА ТЕРРИТОРИИ ЦЕНТРАЛЬНОЙ АЗИИ

***Аннотация.** В статье отражена эпоха Тимуридов, ознаменованная необычайным расцветом науки, искусства и литературы. Изучение богатой национальной культуры, глубокое освоение истории духовной жизни узбекского народа и других среднеазиатских народов позволяют использовать всё ценное и лучшее, что было накоплено в культуре прошлого.*

***Ключевые слова:** культура; духовный; нравственный; философский; дидактический; приоритетный; мемуары; традиции; мурид.*

Каждый народ имеет самобытную духовную культуру, моральные нормы и этико-эстетические идеи; каждый народ вносит определенный вклад в сокровищницу мировой культуры¹. Но

¹ О культуре эпохи Джамии, Навои, Бехзода, Бабура написано огромное количество фундаментальных работ, поэтому мы ограничимся беглым обзором духовной жизни народов Средней Азии в XV–XVI вв., опираясь на исследования ученых Запада, России и Центральной Азии. В списке использованной литературы имеются сведения об этих трудах.